

RESUMEN

El propósito de la presente investigación fue comprender los elementos socio cultural antropológico de la cosmovisión Ancestral de la salud en comunidades indígenas wotjüja del alto río cuao, municipio autana del amazonas venezolano. Como camino metodológico se realizó un estudio etnográfico descriptivo fenomenológico bajo el paradigma interpretativo, utilizando como instrumentos la entrevista en profundidad a actores sociales comunitarios seleccionados intencionalmente, la observación participante y la participación en rituales curativos. Dos chamanes y un promotor comunitario de salud de las diferentes comunidades abordadas en el alto Rio Cuao representaron los informantes claves. Ellos utilizaban diferentes elementos cosmogónicos para los procesos de curación y prevención de complicaciones en las enfermedades y aportaron significativos datos e informaciones para el estudio realizado: Los cantos del chaman, quien entona sus oraciones cantadas para la protección y alejamiento de las enfermedades que vienen mandadas por seres de otras cosmogonías, así trancarle los caminos a la muerte. El yopo y el capi representan los elementos inductores de contacto con la cosmogonía para el ejercicio de la curación, luego de inhalar estas sustancias estando en un estado alterado de la conciencia aporta las curaciones y prevenciones de las dolencias y enfermedades. También el uso de elementos de diversas plantas medicinales para las distintas enfermedades y dolencias son elementos significativos en la salud del wotjüja. Los elementos socio culturales de las poblaciones indígenas wotjüja representan entes cosmogónicos importantes para la curación y mantener la salud en estas poblaciones ancestrales. La salud es una construcción social comunitaria fundamentada en el bienestar común. La salud se construye desde la formación de la comunidad y los conocimientos son ancestrales siendo transmitidos de a cada nuevo integrante de la comunidad por tradicional oral.

Palabras Claves: Chaman, etnocultura, cosmovisión, rituales. Salud, wotjüja.

HEALTH AND ETHNOCULTURAL

Epistemological vision of the ethnocultural thenk
indigenous of worldview Ancestral Health Wotjüja of the Venezuela Amazon

ABSTRACT

The purpose of this research was to understand the socio-cultural anthropological elements of worldview Ancestral Health wotjüja cuao indigenous communities of the upper river, autana municipality of the Venezuelan Amazon. As a methodological way a phenomenological descriptive ethnographic study under the interpretive paradigm was performed, using as instruments in-depth interviews to community stakeholders intentionally selected, participant observation and participation in healing rituals. Two shamans and a community health worker addressed the different communities in the upper Rio Cuao accounted key informants. They used different cosmological elements for curing and preventing complications in diseases and provided significant data and information for the study conducted: The songs of the shaman, who sings his sung for protection and exclusion of diseases that come sent prayers for beings from other worldviews and ways trancarle death. Yopo and inductors represent capi contacting members cosmogony for the year of healing after inhaling these substances being in an altered state of consciousness brings healing and prevention of illness and disease. Also the use of elements of various medicinal plants for various diseases and ailments are significant elements in health wotjüja. The socio-cultural elements of indigenous populations represent wotjüja important cosmological bodies for healing and maintaining health in these ancestral populations. Community Health is a social construction based on the common good. Health is built from the training community and ancestral knowledge is being transmitted to each new member of the community for oral traditional.

Keywords: Chaman, etnocultural, worldview, rituals. Health, wotjüja



CONGRESO
INTERNACIONAL
DE INVESTIGACIÓN
E INNOVACIÓN
DOS MIL DIECISEIS



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

UNIVERSIDAD DE CARABOBO
FACULTAD DE CIENCIAS DE LA SALUD
ESCUELA DE SALUD PÚBLICA Y DESARROLLO SOCIAL
DEPARTAMENTO DE CIENCIAS SOCIALES

ETNOCULTURA Y SALUD:

Aproximaciones epistemológicas al pensamiento etnocultural de la salud en la cosmovisión indígena Wotjuja de la amazonia venezolana.

Autor: Prof. Psicólogo Social, Roger Antonio Luces
C.I. V-8.903.611. Email; rogeraluces@gmail.com

"No nos dejemos llevar por la fascinación que pueda causarnos la modernidad, busquemos profundamente en nuestras raíces y con ese conocimiento ancestral reavivemos nuestra cultura por el futuro de nuestro pueblo"

Ronin Dice.

A MODO DE PRESENTACION

El pensamiento etnocultural de la salud en la cosmovisión indígena Wotjuja de la amazonia venezolana representó el significativo objeto de la presente investigación. Ello, considerando la cosmovisión como un conjunto de saberes acerca de la manera concreta de ver, entender, concebir, relacionar, significar, vivir la realidad contextual comunitaria. Se trató de abordar el pensamiento indígena para interpretar y comprender su visión del mundo relacional con la salud comunitaria. De tal manera que permitió abordar a su vez la concepción de realidad contextual del indígena, su manera de comprender su mundo existente en su comunidad, su forma de percibir la totalidad de saberes étnicos indígenas relacionados con la salud a partir de cada uno de los elementos que configuran su vida cotidiana. Se pretendió enfocar la salud como construcción social. De allí que una aproximación epistemológica desde la cosmovisión indígena de la salud permitió responder a las inquietantes preocupaciones que motivaron las interrogantes; ¿Qué significado tiene la salud para el desarrollo de las sociedades indígenas?. ¿Qué vivencias profundas en la estructura socio cultural de los pueblos indígenas les permite comprender la necesidad de salud comunitaria desde una perspectiva socio antropológica étnica?, ¿Cuáles son las representaciones sociales del ideario colectivo de los pueblos indígenas y sus repercusiones en el nuevo perfil de cosmovisión como sucesos relevantes de los cambios en la salud en el colectivo comunitario?. Comprender esta epistemología de saberes ancestrales de la cotidianidad indígena en relación con la salud, fue



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

más allá del enfoque sociomérico tradicional y reduccionista positivista. Para ello, se hizo necesario recurrir a las ciencias sociales de la salud desde la visión colectiva y la cosmovisión indígena interpretando que es, simplemente, el proceso de obtener la significación del ideario colectivo como construcción social de la salud en relación con la sociedad de convivencia para disponer de menos reproducciones teóricas y mayor producción intelectual autóctona de los saberes cotidianos y las significaciones ancestrales de la salud desde el saber popular. Fue una aproximación epistemológica al pensamiento indígena analizando la cosmovisión cultural, considerando los elementos socios antropológicos que la constituyen. Por ello, se planteó como propósito de la investigación, comprender los saberes ancestrales colectivos cotidianos del indígena Piaroa acerca de la salud desde la Cosmovisión etnocultural, considerando los elementos socio antropológicos étnicos, sus saberes ancestrales y su vida cotidiana, su propia realidad, su cultura, sus componentes humanos, como camino, como vía, como sendero hacia una aproximación epistemológica de la salud colectiva.

CAMINO EPISTEMOLOGICO RELACIONAL: Para comprender la cosmovisión étnica indígena de la salud lo cual representó el principal propósito del presente trabajo, fue necesario realizar un recorrido epistemológico relacional el cual fundamentó el marco epistémico y la matriz epistémica de la investigación en base a las intencionalidades de las mismas. Para ello se abordaron distintas posturas teóricas sobre la Salud desde una mirada Etnocultural social desde Latinoamérica. Reconociendo que en el mundo social actual, la Ciencia es colectiva, por ende la salud es una construcción social colectiva (Granda, 2010). Es una cualidad vital, intangible e incommensurable, en sentido teórico, plena de subjetividad. Razón por la cual, desde la epidemiología clásica, los juicios que se hacen de la Ciencias Sociales relacionadas con la salud, no son más que inferencias basadas en el análisis de ciertos indicadores, algunos de ellos de carácter socio económico bajo la premisa del pensamiento y modelo eurocéntrico y de colonización. El eurocentrismo, como lo expresa González P. (1994), ha creado inmensas incompatibilidades con los pensamientos acerca de la salud desde América Latina. Por ello, desde una visión de salud colectiva, el pensamiento crítico en las ciencias sociales relacionadas con la salud, amerita el rescate y proyección particular sin atender como primicia el “pensamiento del Afuera” con estereotipos eurocéntricos y desprovisto de toda relación causal etnocultural americano. La Cosmovisión de la salud, desde los saberes ancestrales, debería ser, por tanto, una forma de vivir autónoma y solidaria, consustancial con la cultura humana autóctona, dependiente y condicionante de las relaciones que se establecen con la naturaleza, la sociedad y la comunidad en el vivir relacional e interactivo, y no simplemente la visión de la ciencias centralizadas en el pensamiento colonizador europeo (Granda E. 2004).

Tal como lo expresan Lander E. (c/p Samaja, 2010), requerimos de la



CONGRESO
INTERNACIONAL
DE INVESTIGACIÓN
E INNOVACIÓN
DOS MIL DIECISEIS



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

construcción de una visión de las Ciencias Sociales y su relación con la salud colectiva desde América Latina, que permita comprender la necesidad de la ruptura epistémica y revisar los obstáculos teóricos de nuestro contexto socio histórico en el tiempo y espacio latino originarios, con los elementos socio culturales antropológicos y las cosmovisiones particulares indígenas de la salud. En este nuevo marco científico de la salud, la colectivización de su construcción y la articulación con la praxis social es fundamental. Es una nueva forma de acción, un distinto abordaje de la ciencia, una categorización social de la investigación en salud (Samaja, 1997). Es aproximarse a lo que Boaventura de Sousa Santos, (2006), llama aplicación edificante del conocimiento producido. Este planteamiento refiere que; la hermenéutica deconstructiva se lleva a cabo en una situación concreta y quien la aplica está existencial, ética y socialmente comprometido con el impacto de la ejecución; en una nueva Ciencia, los medios y los fines no están preestablecidos, y la aplicación del conocimiento incide sobre ambos. Es una nueva praxis social. Así mismo, en la actualidad observamos como la metodología de Intervención Social en Salud aun corresponde al modelo biomédico y, pretende ser el punto de partida para el diseño de un Sistema Integral de Salud y Calidad de Vida para los Pueblos Indígenas de Venezuela, que oriente las políticas, planes y proyectos de la administración pública nacional, regional y local. Sistema que plantea llegar a convertirse en modelo de gestión y autogestión en plena sintonía con el marco jurídico vigente. Pero, en franca separación y divergencia teórica con el correlato de la cosmovisión de los pueblos indígenas y el nuevo modelo de gestión desde las Ciencias Sociales la Biología y la Cultura promovido desde el pensamiento teórico de Maturana, 2008. En ellos se esboza una concepción integral e intercultural de la salud. Comprender los elementos sociales y culturales del proceso de la salud en esta sociedad indígena, representa un significativo aporte a una nueva visión socio ecológico epidemiológica de la salud, en tanto la cosmovisión étnica indígena. Bajo esta óptica, abordar los análisis y planteamientos teóricos de Fritjof Capra (1997), en tanto la perspectiva interaccionista constituye la base para la comprensión y explicación de los vínculos entre individuos y entre éstos y el contexto sociocultural. Esta perspectiva, está definida actualmente, entre otros, por Moscovici (1985) y se ha difundido bajo el nombre de modelo tripolar, el cual fundamenta la relación del hombre en tres términos; Lo que interesa interpretar es la perspectiva que sustenta que la realidad existe en tanto ella es interpretada, son los significados que se le atribuyen a las representaciones los que van a



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

constituir la realidad social. Como refiere Ibáñez T. (1988), la realidad tal y como la interpretamos es la única realidad que puede tener existencia, por consiguiente, puede tener efectos sobre nosotros y los procesos patológicos. Según Moscovici, et al, en la medida en que los grupos o los individuos son llamados a afrontar y a resolver problemas cada vez más complejos de orden tanto social como natural, la variabilidad de mecanismos mentales adoptados es una consecuencia ineluctable. En las Representaciones Sociales, el pensamiento natural (Grize, 1989), de sentido común (Moscovici, 1976) o narrativo (Habermas, 1988), tiene un rol bien definido; contribuye en la génesis de las conductas y de las comunicaciones sociales, en los contextos de las sociedades actuales donde la pluralidad de ideas y de postura es innegable.

CAMINO METODOLOGICO: Caracterización del pueblo wotjuja como población de estudio. El contexto de convivencia relacional más puro de la cultura tradicional Wotjuja (Piaroa) se encuentra en la región del Alto rio Cuao, una zona de acceso difícil caracterizada por una topografía ambiental muy accidentada perteneciente a la reserva forestal del Rio Sipapo en la amazonia venezolana. En cuanto a los Vínculos de la matriz epistémica del abordaje etnocultural, la investigación se realizó desde un enfoque y perspectiva metodológica post-positivista cualitativa, fundamentado en el paradigma interpretativo, ya que ella posee un carácter reflexivo de la acción social comunitaria. Así mismo, permitió la producción de datos descriptivos como las propias palabras de las personas estudiadas y con ello reconocer que la comunidad forma parte relacional del mundo social. Esta metodología cualitativa permitió, además, interpretar, comprender y enfrentar el mundo empírico relacional de los significantes y del ideario colectivo comunitario sobre la salud en forma más inductiva, observando y conviviendo en el escenario y con las personas integrantes de la comunidad. Este camino metodológico, facilitó reconocer que una de las características fundamentales de la investigación cualitativa es su expreso planteamiento de ver los acontecimientos, acciones, normas, valores, costumbres relaciones socio comunitarias desde la perspectiva de los individuos que están siendo estudiados. En este caso en particular, la cosmovisión sobre el proceso de la salud en la comunidad étnica indígena Piaroa del alto Rio Cuao, Municipio Autana de la Amazonia Venezolana. Es determinante y fundamental, entonces, que para cumplir con lo anteriormente expresado, se recurrió a los fundamentos epistemológicos de la fenomenología socio antropológicos, el interaccionismo simbólico y la etnometodología, ya que esta



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

metodología permitió estudiar a profundidad el fenómeno de la salud como objeto de interés en la investigación. La fenomenología sociológica permitió estudiar los significados de la salud en la vida cotidiana del indígena Piaroa. La etnometodología como estrategia de investigación facilitó la descripción minuciosa del objeto de investigación, recurriendo a la observación participante y detallada para la comprensión de símbolos y categorías de saberes ancestrales con procesos etnográficos. Y, El interaccionismo simbólico permitió recabar información acerca de la vida social, las interrelaciones indígenas comunitarias, la interpretación de significados construidos desde los saberes ancestrales y la vida cotidiana del indígena Piaroa.

En cuanto al procedimiento de abordaje y recolección de la información en la comunidad indígena Wotjüja. Se procedió de la siguiente manera;

Bitácora procedimental: Debido a que la recolección de información se realizó en el ambiente natural de convivencia cotidiana de los indígenas (convivencia etnográfica), es decir, las comunidades de alto río cuao en el municipio autana del estado Amazonas, se procedió de acuerdo a los pasos que se mencionan a continuación:

1. Encuentro inicial para el establecimiento de rapport o convivencia etnográfica; actividad que se realizó en visitas y pernoctas en las comunidades estudiadas, lo cual permitió realizar una primera entrevista informal y observación directa de significativos detalles de la vida cotidiana de los habitantes de la comunidad Wotjüja. Esto, además, permitió hacer las primeras anotaciones en el diario de campo respecto a los elementos socios culturales antropológicos y sociológicos de la cosmovisión étnica de la salud en la comunidad estudiada.
2. Selección de los informantes claves o actores sociales; lo cual se realizó una vez establecida un entendimiento previo con las autoridades de la comunidad (capitán) y la selección fue de manera intencional teniendo como propósito seleccionar a los informantes que cumplieran con los criterios establecidos para la selección; adulto perteneciente a la etnia Wotjuja, cuya convivencia e interacción cotidiana es la comunidad en estudio.
3. conversatorios y Entrevistas en profundidad, así como observación participante en el contexto comunitario de los informantes claves o actores sociales, la cual se realizó en convivencias comunitarias etnográficas durante un



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

periodo de una semana en cada comunidad estudiada.

4. Procesamiento de la información, descripción, interpretación y análisis de la construcción social de significado del fenómeno de la salud en los datos aportados por los actores sociales de la comunidad Wotjüja se realizó de acuerdo a las fases de Spiegelberg.

FASES DE SPIEGELBERG

1. **Fase de descripción del fenómeno:** En el pueblo wotjüja la consideración comunitaria de la salud es muy difícil separarla de otras consideraciones simbólicas y míticas sociales, contextuales ambientales que como determinantes etno culturales marcan pauta en su interacción y vida cotidiana. La salud es, para el indígena wotjüja, el resultado de una relación equilibrada del hombre con la naturaleza y todos sus elementos bio-eco-socio-etno-cultural-mítico que la conforman. El mundo mágico religioso, interviene en gran medida en la construcción social etno cultural de la cosmovisión de la salud del indígena wotjüja. En este ámbito, influye de manera muy significativa el chaman o ruwa quien lidera las conexiones y vinculaciones extracorpóreas y en otras dimensiones cósmicas a fin de preservar el equilibrio de las interacciones y vida cotidiana de la comunidad. Así mismo, procura el bienestar colectivo, la prosperidad comunitaria, la salud colectiva, el buen vivir, mediante la práctica de rituales y cánticos mágicos religiosos para combatir los males que pudieran enfermar a la comunidad. Es decir, es él quien indica el camino a seguir respecto a la construcción etno cultural de la salud. Es el orientador del comportamiento social de los wotjüja, quien los protege.

2. **Fase de fenomenología de las apariencias. Búsqueda de múltiples perspectivas:** Desde el punto de vista de la fenomenología de Spiegelberg (1987), las construcciones sociales del significado de la cosmovisión etno cultural de la salud en las comunidades indígenas wotjüja, se pueden apreciar abordando distintos actores sociales o informantes en distintas comunidades perteneciente al pueblo wotjüja. Cada uno de los informantes, tuvo su propia cosmovisión etno cultural de la salud. No obstante, existieron construcciones etno culturales coincidentes, pues en éste estudio se procuró verificar las perspectiva



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

de las vivencias, experiencias, aprendizajes, interacciones particulares cotidianas de cada participante en la investigación. Ello, contribuyó a la interpretación y comprensión del fenómeno estudiado mediante la organización de coincidencias e intercepciones etnoculturales evidenciados en el discurso narrativo de las cosmovisiones de la salud en la población wotjüja estudiada. Para ello se recurrió a la narrativa dialéctica de chamanes y promotores de salud comunitaria en las comunidades indígenas wotjüja visitada.

3. Fase de fenomenología de las esencias. Búsqueda de las esencias y las estructuras:

Esta fase constituye la organización y categorización de la información y datos respecto a la cosmovisión etno cultural de la salud del pueblo indígena wotjüja. La organización de los códigos, categorías y sub categorías, fueron establecidas de acuerdo a sus propiedades narrativas, dialógicas y hermenéuticas. Fue importante considerar las semejanzas y las diferencias presentes en el discurso sobre la cosmovisión de la salud en la población wotjüja. A fin de focalizar las categorías que fueron surgiendo, se procedió a la realización de una codificación selectiva del contenido descriptivo-narrativo del discurso de los actores sociales wotjüja, procedimiento que permitió al investigador seleccionar sólo aquellos eventos discursivos relacionados con las categorías centrales de la cosmovisión etno cultural de la salud comunitaria en el grupo social indígena wotjüja. A medida que se realizaron las comparaciones y las intercepciones discursivas narrativas de la cosmovisión etno cultural indígena de la salud comunitaria se fueron realizando los filtros de los contenidos discursivos narrativos de la cosmovisión etno cultural de la salud. Procedimiento que facilitó desarrollar la fase de constitución de la significación o triangulación de datos.

4. Fase constitución fenomenológica. Constitución de la significación.

Triangulación de datos: Procedimiento que permitió que en la medida que se realizaba el proceso de comparación de intersecciones y coincidencias en la narrativa discursiva respecto de la cosmovisión etno cultural de la salud en las comunidades wotjüja estudiadas, surgieran las significaciones categoriales para la triangulación de datos. La triangulación de datos se realizó considerando, las categorías, las coincidencias e intercepciones del contenido



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

del discurso narrativo relacionado con la cosmovisión etnocultural de la salud referido por los actores sociales o informantes claves entrevistados. Así mismo, se consideró pertinente la disertación teórica de las reseñas epistemológicas consultadas. Finalmente, se consideró la apreciación etnográfica del investigador como experiencia investigativa realizada durante la convivencia en las comunidades estudiadas. En esta constitución fenomenológica se aprecia las relaciones producto de la triangulación de los datos e informaciones recabadas en las distintas fases de la investigación fundamentado en el modelo de Spiegelberg (1987).

5. Fase de fenomenología hermenéutica. Interpretación del fenómeno: En esta fase se procedió a realizar la interpretación del fenómeno de la cosmovisión etno cultural indígena wotjüja de la salud, de acuerdo a la contrastación de las convergencias y divergencias expresadas en el diálogo de saberes o narrativa dialéctica de los actores sociales involucrados en la investigación. Para ello, el investigador realizó una profunda desvinculación con sus experiencias previas, ideas, pensamiento, prejuicios y visión anticipatoria, a fin de poder concentrar la interpretación y análisis del fenómeno en lo estricta y originaria presentación de los datos e información recabada en la comunidad estudiada. En esta fase, la fenomenología hermenéutica consiste en realizar un análisis interpretativo relacional del fenómeno de la cosmovisión etnocultural de la salud en el pueblo indígena wotjüja. Este fenómeno estudiado directamente en el contexto de convivencia del indígena, es decir el investigador se trasladó a la comunidad y allí realizó relaciones e interacciones etnográficas.

DISCUSIÓN: Siguiendo la propuesta teórica de los autores consultados, se partió de la recolección de información utilizando la entrevista en profundidad y la observación participante. En este proceso, se pudo evidenciar que los informantes claves o actores sociales, utilizaban en su información, datos con términos lingüísticos propios del contexto etnocultural de los Wotjüja, lo cual posteriormente se analizó y agrupó en categorías que formaron propiedades significantes a fin de poder comprender el discurso dialéctico cultural de la cosmovisión ancestral de la salud. Durante el proceso de construcción de las categorías, cada vez que se realizaba una entrevista, se transcribía, se leía varias veces en la búsqueda de subcategorías socioculturales y de esta manera, establecer las relaciones semánticas con lo cual se facilitó la



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

interpretación del discurso etnocultural. Lo cual permitió enfocar las coincidencias y semejanzas del contenido discursivo. Las prácticas culturales en torno a las creencias, costumbres, hábitos, normas, valores, estrategias étnicas, procedimientos, símbolos, percepción del entorno como elementos socio antropológicos que definen la cultura Wotjuja, se categorizó y dimensionó para comprender la construcción de significados sobre la cosmovisión de la salud y abordar, de esta manera, la narrativa de los informantes claves que participaron en la presente investigación. De esta manera, sin limitación alguna a los marcos teóricos referenciales, el análisis del discurso etnográfico de la cosmovisión ancestral de la salud aportada por los indígenas entrevistados, se realizó siguiendo las fases de Spiegelberg (2007). Según el análisis de la información recopilada, se destaca que la construcción del significado de la cosmovisión de la salud colectiva, se cimienta y fundamenta en una gran dimensión que se ha denominado en esta investigación como Cosmovisión Etnocultural Wotjüja de la salud colectiva. Con respecto a las categorías derivadas de esta dimensión se establece algunas consideraciones teóricas. En cuanto a la concepción de Salud Comunitaria, En la cosmovisión etnocultural de la salud del indígena Wotjüja, la comunidad representa su vida, es el lugar donde se produce el equilibrio, la convivencia, las interacciones. Es el contexto donde se reciben las enseñanzas de los ancianos y del chaman o ruwa para la prevención y curación de las enfermedades. Allí, en su cotidianidad, se van construyendo las nociones de salud, de bienestar del buen vivir, del vivir bien, de colectividad de las acciones e intereses cooperativos. En esta concepción comunitaria de la salud, la capacidad de dirigir procesos o acciones a corregir el desorden productor de alteraciones o enfermedades es un trascendental desarrollo de los procesos vivientes. Desde las formas más elementales hasta la forma más compleja de la vida humana. Lo característico de los procesos vigentes no consiste solamente en mantener la vida orgánica (homeostasis) o curso de desarrollo (homeoiresis), sino de características socio culturales importantes como mantener la propia unidad organizada de la comunidad (Samaja, 2004). Así mismo, en relación la dinámica social, se refiere que la actividad autopoietica es una maquina organizada como un sistema de procesos de producción de componentes concatenados y sus componentes generan, por un lado, procesos (relaciones) de producción colectiva a través de continuas interacciones y transformaciones y se ubican en un espacio físico



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

donde se producen las vivencias generando su propia organización (Maturana y Varela, 1997). Se puede evidenciar, en la epistemología biológica de Maturana, op. Cit, que la posibilidad del saber, del conocer, del vivir, del relacionar, del convivir, en el espacio interactivo comunitario permite la conservación de la vid. El saber y conocer no ocurre exclusivamente en lo biológico. También los seres vivos tienden a conservarse cuando permanecen en grupos. Sólo en la convivencia se crean los espacios para el lenguaje, las emociones y la transformación en el convivir comunitario. Lo referente al pensamiento mitológico de la salud relacional comunitaria, expresa que el mito indígena contienen las argumentaciones colectivas del ejercicio del control del comportamiento sobre la preservación de la salud, es decir, del comportamiento comunitario de la prevención. Se fundamenta básicamente en la relación cósmica, comporta un ritual espiritual indefinible a simple vista que rebasa la argumentación del orden discursivo (Pirela, 2008). La mitología etnocultura de la salud en el pueblo wotjüja, representa la conciencia colectiva construida mediante la transmisión oral de la epistemología ancestral comunitaria. Ello busca dar legitimidad al ideario colectivo sobre la forma de comportamiento y relación con la naturaleza. Con ella, se busca la armonía del vivir, del convivir, del operar. Es la manifestación del hecho simbólico mediante un sistema dinámico de símbolos de arquetipos y esquemas comprendidos en el contenido discursivo dialectico del wotjüja. Para el indígena wotjüja, la percepción de la enfermedad en la comunidad, surge cuando se presenta un desequilibrio en la relación del hombre con la naturaleza. Aparece cuando la naturaleza se siente agredida por el ser humano. Ella, envía seres malignos (märimü), con poderes a castigar a todos aquellos que violan las normas. Los märimü se encuentran concentrados en los lugares simbólicamente significativos como el tepuy autana. Desde donde sale a producir enfermedades a los desobedientes (Freire,2007). Considerando el procedimiento de curación de las enfermedades en la comunidad wotjüja. Se expresa que es más importante reforzar el comportamiento preventivo que consiste en mantener una relación equilibrada con el medio ambiente, con la naturaleza, con la ecología. Así como, mantener el respeto por las normas, por las recomendaciones de los ancianos y del chamán o ruwa. Se busca conservar la adecuación de la vida comunitaria fundamentada en la sensibilidad y cooperación entre todos. Cuando llegan las enfermedades productos del castigo de la naturaleza, actúa el chaman o ruwa para



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

restablecer el orden y recuperar el equilibrio. Como dueño del soplo, el ruwa está encargado de evaluar y velar por la salud de la comunidad. Él practica rituales y rezos para alejar a los mari (brujos malos), de todos wotjüja. Es importante, por lo tanto que todos los miembros de la comunidad sigan y practiquen lo indicado (Perera, 1997). La prevención es positiva cuando los miembros de la comunidad respetan la cosmogonía y mitología de la epistemología ancestral etnocultural de la salud en las comunidades wotjüja. De lo contrario, llegará la enfermedad. Entonces, el ruwa recurre a todo su conocimiento ancestral con la finalidad de espantar, alejar, correr, retirar, del cuerpo y de la comunidad a todos invasores o seres malignos que llegaron y produjeron males y desequilibrios.

REFLEXION FINAL: Es importante resaltar que, en la construcción de significados etno socio culturales de la cosmovisión ancestral de la salud perteneciente a la etnia wotjüja de la región del alto río cuao del municipio autana del estado amazonas, el ser humano con sus creencias, valores, costumbres y simbología intenta establecer un contacto con otras dimensiones y con seres que intuyen presente y su operar refleja conexión a su alrededor y que esos elementos socio culturales antropológicos conforma la cosmovisión de la salud el cual está definido en un periodo no perceptible por los miembros de la comunidad. Significación que rompe con la conceptualización occidentalizada definida por la Organización Mundial de la Salud y consultada en la gran mayoría de las literaturas científicas como la ausencia de enfermedades. Ya que, en la epistemología ancestral del pensamiento indígena wotjüja de la salud, lo fundamental es el comportamiento preventivo, expresado en el desarrollo armónico y el adecuado y equilibrado convivir de manera comunitaria. En la cosmovisión étnica Wotjuja, el conocimiento ancestral, le brinda un puente entre su realidad y la “otra realidad” construida como significado a partir de las enseñanzas orales de la cotidianidad del adultos significantes en su comunidad, por medio de las interacciones sociales comunicativas, generando una percepción del entorno que de algún modo condiciona sus decisiones, comportamiento y conducta social preventiva. Es la consideración de la cultura como un sistema de acciones e interrelaciones basadas en creencias, compartidas culturalmente en poderes de condicionamiento del comportamiento social. Este conjunto de elementos socio antropológicos, fortalece la acción el comportamiento social hacia la prevención (Kottak, 2006), Así mismo, desde el punto de vista de la teoría



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

ecológica-adaptacionista, se considera que la cultura es un sistema de esquemas de comportamiento transmitido por el medio social, los cuales sirven para integrar las comunidades humanas a su medio ecológico. Mantiene la unidad y estabilidad comunitaria (Abravanel, 1992), Estos autores sostienen que entre los sistemas socio culturales y sus ambientes, hay una interacción dialéctica, un proceso de causalidad recíproca que permite desarrollar los mecanismos de adaptación socio cultural para mantener el equilibrio de la convivencia y la salud. Es evidente que para comprender las significaciones, las interpretaciones sociales de la salud que construye el indígena Wotjuja, es preciso comprender su cultura. Así mismo, para interpretar el fenómeno de la cosmovisión, es importante y vital comprender los elementos socio-etno-culturales que constituyen los pilares fundamentales de su cotidianidad comunitaria.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Aguilar, M.A. (2007). Tratado de Psicología Social. Barcelona, España: Antropos.
- Barón, R. (2005). Psicología Social. Madrid. España: Pearson education.
- Beattie, J. (1975). Comprensión y Explicación de Antropología Social. Barcelona: Anagrama.
- Calderón. P. (2004). Historia de las Doctrinas Filosóficas. México: Pearson A.
- Calonge S. y Casado, E.(1998). Interacción Social Comunicativa: Un Modelo Psicosocial. Material Instruccional, Postgrado en Orientación, F.H.E. UCV. Caracas.
- Casado E., Calonge S. (2005). Modelo Psicosocial para el estudio de la interacción Social Comunicativa. Mimeografiado. UCV. Caracas
- De Sousa Santos B. (2010). Refundación del estado en América Latina; perspectivas desde una epistemología del Sur. Lima. 2010.
- Ender-Egg E. (2007). Problemática del desarrollo de la comunidad. Buenos Aires.
- Freire, T. (2007). Salud indígena en Venezuela. Caracas. Instituto Caribe de sociología y antropología.
- González, M^a C. (2007) Investigación Cualitativa. Material escrito para la Especialidad de Salud y Desarrollo de Adolescentes. UC. Valencia.
- Hall E. Sin Garantías. (2010). Trayectorias y problemáticas en estudios culturales. Lima.
- Kottak, C. (2006). Antropología Socio cultural. Madrid: McGraw-Hill.
- Linares Y. (2006). Del mestizaje a la Hibridación. Caracas: Centro de Estudio Rómulo Gallegos.
- Martínez, M. (2004). Comportamiento Humano. Nuevos métodos de investigación. México: Trillas.



CONGRESO
INTERNACIONAL
DE INVESTIGACIÓN
E INNOVACIÓN
DOS MIL DIECISEIS



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

- Maturana H. y Dávila Y. Ximena(1992).El sentido de lo Humano. Buenos Aires.
- Maturana H. y Dávila Y. Ximena. (2008).Habitar Humano: seis ensayos de biología cultural. Chile: Instituto Matriztico.
- Maturana H. y Varela F. (2003). De Máquinas y Seres vivos. Autopoiesis; La organización de lo vivo. Buenos Aires.
- Mauss M. (2009).Sociología y Antropología. México.
- Morin E. (2001). El Hombre y la Muerte. Barcelona. España.
- Morin E. (2002). Introducción a una Política del Hombre. Barcelona España.
- Nietzsche F. La genealogía de la Moral. España: Tecnos.
- Rodríguez G., G. y otros (2005). Metodología de la Investigación Cualitativa. E.A. Ediciones, en material instruccional de post grado.
- Romay, J. (1994). Lengua, bilingüismo e identidad desde una perspectiva psicosocial. Cap. 31. Mc Graw-Hill.
- Rugeles. F. (2011). Antropología Filosófica. Universidad de Carabobo.
- _____ (2013). Encuentros y Convivencias: desde el acontecer nuestroamericano hacia la epifanía de nuestra otredad
- Samaja J. (2007). Epistemología de la Salud. Reproducción social, subjetividad y transdisciplina. Buenos Aires.
- Santos, Il. (1989).Los Guajibos. Aspectos Culturales de la Comunidad Guajiba de la Reforma. Vicariato Apostólico de Puerto Ayacucho. Monografía N° 5. Caracas.
- Silva N. (2006). Introducción a la Etnografía de los pueblos Indígenas de la Guayana Venezolana. UNEG.
- Velasco J. (2008).La Ecología Humana: Una visión Integral de la naturaleza y la Sociedad. Cendes. Caracas



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

ANEXOS

DESCRIPCIÓN ETNOCULTURAL DE LA COSMOVISIÓN ANCESTRAL INDÍGENA WOTJÜJA SOBRE LA SALUD

Informante Clave N° 1, comunidad indígena wotjüja, caño piedra, alto río Cuao. Estado Amazonas Venezuela

Diálogo de saberes etnoculturales ancestrales. Actor social: chaman

Reactivo: Elementos etno culturales: narrativa dialéctica

Investigador: *...Hablemos sobre lo que usted piensa, cree, siente sobre estar enfermo o sano...cuénteme todo lo que usted recuerda de lo que ha aprendido en su comunidad sobre la salud.*

...”los wotjüja creemos en la familia comunitaria (tüko [ch]ahurahua).. la comunidad representa nuestra familia. En nuestra comunidad todos son responsables de todos..así vivimos en nuestro isode (churuata). También creemos en alguien bueno y poderoso que llamamos chamán, el que cura y protege ...creemos en los ritos y las cura del alma por parte del chamán...creemos en los dueños de la naturaleza...ellos se encuentran en el territorio ancestral sagrado (juttoquiyu) de allí viene su poder...”los males que enferman son hablados en la lengua de nosotros (huottüja ttihuene), los gestos, el comportamiento...el primer valor es la familia...también son importantes valores en nuestra cultura los bailes...y los cantos...”tenemos muchas costumbres; para evitá enfermedades tomamos agua soplada...compartimos la comida en familia... bañarnos en el río....come en grupo y al mismo tiempo hablamos..hacemos rueda pa’ repartí la comida...no somos mezquinos”....”vienen de la familia...los mayores se respetan... no hay que hacé mal a nadie...hay que respetá la cultura; creencias y valores”....”la vida en la comunidad se hace respetando nuestra cultura...así nos enseñan nuestros padres, abuelos y toda la familia...hay que tené cuidado con los espíritus..hay que cuidarse mucho de no irrespetá las normas y ...sobre todo, ..hacé lo que diga el chamán. Así vivimos...así compartimos...así nos enseñan...también nos enseñan a respetá la naturaleza..sobre todo no comé las cosas que son prohibidas (animales y frutas) no permitidas. En la comunidad nos enseñan que debemos respetá nuestras creencias y costumbres...por nada estamos autorizados a hacé las cosas que están prohibida..yo estoy ahorita recibiendo consejos pá haceme más fuerte.. todos en la comunidad están pendiente de mi por eso..dicen que pronto habrá celebración. ...”existe en la comunidad colaboración entre todos... todos ayudan..todos dan...todos aportan..esto que la comunidad es una sola”....”creemos en la familia...todo lo que se hace es con permiso de la familia”....”los padre y los mayores nos enseñan sobre las cosas que debemos hacé. lo



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

que está permitido...lo que una mujer y un hombre debe prepararse”...”en la comunidad nos enseñan que todos somos familia..eso es un valor importante pá nosotros”...”todo lo que aprendemos de nuestras costumbres nos la enseñan los mayores de la comunidad, nos preparan para se mujer y esposa y hombres maridos...esa es la costumbre y debemos respetala..ahorita me están enseñando”...”las normas las respetamos porque así nos enseñan los mayores..los abuelos (shedö)..los tíos..respetamos todo lo que no se debe hacer”..”Aquí en la comunidad se vive bien..tenemos todo lo que necesitamos...si respetamos nos va bien sino seremos castigaos. La familia no habla de sexo..sólo lo hace cuando nos preparan pa viví juntos”...”nos dicen que lo que significa lo bueno y lo malo y por qué debemos preparanos pa la vida en la comunidad”...”nuestras abuelas (shedö) nos cuentan cuentos que tienen que vé con los valores de la comunidad...”es costumbre de nuestra comunidad celebrá ritos pa curá y estar bien..eso lo hacen el chaman, las abuelas o nuestras mamas”...yo respeto mi costumbre y mi creencia..pero a veces pienso..porque uno no puede comé tal cosa?”...Nosotros aprendemos desde pequeños que la enfermedad es por causa de muchas brujerías (mariri), de cosas malas, de seres que están lejos que no se ven. Nuestra creencia dice que la salud depende de la como vivimos con la naturaleza, con lo que ella tiene, con los animales, con las plantas y los pescaos por ejemplo. Nuestra creencias es muy sagrada, por ejemplo al comé comida inadecuada o indeseado, burlarse del chamán, produce castigo y enfermedad de la cabeza, el chamán puede poné loco a quien no respeta, existe una enfermedad que es un “echao a perdé” cuando se desprecia a otro o no se sigue la petición de otro. La tuberculosis viene de un polvo que se encuentra en el monte, es picante y produce la enfermedad que si no atendemos produce muerte.

DESCRIPCIÓN ETNOCULTURAL DE LA COSMOVISION ANCESTRAL INDIGENA WOTJÜJA SOBRE LA SALUD

Informante Clave N° 2, Comunidad Indígena Wotjuja, Coromoto cuao, alto rio cuao
Diálogo de saberes etnoculturales ancestrales. Actor social: Promotor de Salud Comunitaria.

Reactivo: Elementos etno culturales: narrativa dialéctica

Investigador: ...*Hablemos sobre lo que usted piensa, cree, siente sobre estar enfermo o sano...cuénteme todo lo que usted recuerda de lo que ha aprendido en su comunidad sobre la salud.*

...”en nuestra comunidad, hay muchas creencias. Por ejemplo, en lo espiritual existen; los espíritus de nuestros muertos viven, los espíritus viven en el espacio, existen espíritus de las personas en animales y cosas (ttüanahüa)...”Nuestros símbolos, lo representan los



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

lugares naturales sagrados.. hemos aprendidos en nuestra cultura enseñada por los ancianos y nuestra familia. La piedra del hombre-mundo desde donde comenzó a caminar el hombre wotjüja y permitió conocer el mundo de hoy. También existe el wahari, el lugar por donde pasó el hombre mundo”....”pá nuestro pueblo, es importante el valor de la palabra, cuando uno de nosotros empeña su palabra la cumple, por eso, los compromisos de matrimonio se cumplen. Si fallamos a nuestra palabra...fallamos a nuestra cultura” ...”nuestra familia nos enseña las costumbres propias de nuestra cultura... acostarse y levantarse temprano...tomar yakuta de mañoco y casabe con agua o de seje y manaca...brindá a los visitantes, amigos y visitantes la yakuta y la mejor comida que tenemos...nunca mirá la cara de la gente con quien hablamos...es una falta de respeto”.”en nuestras familias respetamos la jerarquía, esto es...respetamos a los mayores y ancianos..esto más que una norma...es una ley en la comunidad. Respetamos la hora de dormí...respetamos el descanso de los mayores y ancianos...respetamos los hombres ajenos”...”sentimos nuestra familia como parte de la comunidad...alli todos somos uno..nos enseñan a ayudá...a compartí con los demás...a no ser mezquinos... a compartí”. ...” la comunidad está bajo la orden del chamán o capitán...también hay reunión de ancianos cuando ocurre algún problema..su reunión para buscá solución”....”cuando nos preparan para tener familia...nos enseñan que el matrimonio es importante en la vida en comunidad...se refieren al sexo..., el nacimiento y la muerte”...”la familia representa todo para nosotros...pa la comunidad...el mas grande símbolo del Wotjüja es la unión comunitaria”.”una parte importante de nuestra familia es el respeto.. mucha de nuestras costumbre dependen de los valores que nos enseñan...por ejemplo un padre wotjüja no podrá besar a una hija mayor de 5 años, porque tiene que respetarla, por ser del sexo opuesto”...”las normas las respetamos porque así nos enseñan los mayores..los abuelos..los tíos..respetamos todo lo que no se debe hacé...todo depende de los valores y las costumbres wotjüja”..”Aprendemos en nuestra comunidad porque el wotjüja siempre ve lo que ocurre a su alrededor, y lo imita, por eso los ancianos y los adultos son nuestro ejemplo a seguir..ellos son los que guían a los más jóvenes. Nuestra comunidad representa nuestra vida, por ella somos unidos y crecemos aprendiendo todo lo de nuestra cultura.. el hombre wotjüja es considerado adulto desde que consigue mujer y a partir desde ese momento le toca responsabilizarse del hogar y trabajar como los demás adultos...la niña es considerada adulta una .. vez que haya llegado a la primera menstruación....ya soy adulta..tengo un hijo cuando tenía catorce años”....”nuestra cultura es muy variada...pero lo que más significa para mi como símbolo de la comunidad es la familia”....”los valores que nos enseñan desde la comunidad, desde la familia...son el respeto, la cooperación, la ayuda,, la seriedad, la responsabilidad”...”es costumbre de nuestra comunidad celebrar el hacé conuco..eso lo hacen las abuelas o nuestras mamas. También tenemos otras costumbres como por ejemplo hacé los trabajos de la casa...ir siempre al conuco.. junto con toda la familia y compartí mientras conversamos”..”se respetan las costumbres y no se habla de sexualidad sólo los mayores pueden hacerlo..Debemos esperá los ritos del chaman para que nos enseñe y hablen sobre como estar bien...está sano todos..antes no se habla de eso”...”creo que lo más importante para un wotjüja es su familia ..así cuando iniciamos



CONGRESO
INTERNACIONAL
DE INVESTIGACION
E INNOVACION
DOS MIL DIECISEIS



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”

Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635

familia debemos ser responsable...aprendemos la convivencia con la experiencia...creo que nos enseñan con el ejemplo.



“CONGRESO INTERNACIONAL DE INVESTIGACIÓN E INNOVACIÓN 2016”
Multidisciplinario

21 y 22 de abril de 2016, Cortazar, Guanajuato, México

ISBN: 978-607-95635